

أن تتجاوزوا الحد ، وهذا هو معنى قوله الحق :

﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾

(من الآية ٣١ سورة الأعراف)

ومن بعد ذلك يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَأَنْتُمْ قُلُوبُ اللَّهِ

الَّذِي أَنْشُرَ بِهِ مُؤْمِنَاتٍ﴾

أولا نسال : ما هو الرزق ؟ الرزق هو ما انتفع به . فالذي تأكله رزق ، والذي تشربه رزق ، والذي تلبسه رزق ، والذي تتعلمه رزق ، والصفات الخلقية من حلم وشجاعة وغيرها هي رزق ، وكل شيء ينتفع به يسمى رزقاً .

ولكن حين يقول الحق : « وكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً » فهو ينصرف إلى ما يطعمه الإنسان . وحين يقول سبحانه ذلك فالمقصود به أن يأكل الإنسان من الرزق الحلال الطيب . إذن فهناك رزق حرام ، مثال ذلك اللص الذي يسرق شيئاً ينتفع به ، هذا رزق جاء عن طريق حرام ، ولو صير لجاءته اللقمة تسمى إلى نعمه لأنها رزقه . أو الرزق هو ما أحله الله ، وهنا يختلف العلماء ونسأل البعض : هل الرزق هو الحلال فقط والباقي ليس رزقاً ؟ ونسأل البعض الآخر : هل الرزق هو ما ينتفع به ومنه ما يكون حلالاً ومنه ما يكون حراماً ؟ الحق يقول :

﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا﴾

(من الآية ٨٨ سورة المائدة)

كلوا مما رزقكم هذا أسلوب ، « ومما رزقكم الله » هذا أسلوب آخر . فما رزقكم الله أي تأكله كله ، وهذه لا تصلح ، لأننا لا تأكله كله طبعاً بل إننا سنأكل بعضه ، لأن الذي يؤكل ويطعم إما أن يكون صالحاً لإيجاد مثله ، وإما أن

يكون غير صالح لإيجاد مثله، فعندما يحفظ الإنسان بالدقيق مثلاً فهو لا يتبع منبلة قمح، إذن يجب علينا أن نأكل بعضاً ونستبقى بعضاً صالحاً لأن يتبع مثله، فعندما نحفظ بالقمح فهو يصلح أن يأتي بسنابل القمح؛ لذلك جاء الأمر بأن نأكل بعض ما رزقنا الله حتى نحفظ ببعض الرزق لا نأكله، وهذا يعني أن نحفظ بامتداد الرزق، فلو أكل الإنسان كل القمح الذي عنده فكيف يحدث إن أراد أن يزرع؟ إذن فاستبقاء الرزق يقتضي أن نحفظ ببعض الرزق لنصنع به امتداداً رزقياً في الحياة.

والرزق الحلال هنا نوعان: ما يصلح لامتداده فيجب احتجازه بعض منه من أجل أن يستخدمه الإنسان في استجلاب رزق آخر. وما لا يصلح لامتداده كاللذيق مثلاً. نأكل بعضه ونحفظ بعضه لمن لا يقدر على الحركة. ولذلك نجد الحق في سورة يوسف يقول عن رؤيا الملك:

﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعٌ سُتُوتٌ خُضِرَ وَأُخْرَى بُيَاسَتٌ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَثَرِيُّ فِي رُءْيَايَ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ﴾ (٤٣)

(سورة يوسف)

هنا قال أهل تفسير الرؤيا:

﴿قَالُوا أَضَلَّتْ أَحْلَامَ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ﴾ (٤٤) (سورة يوسف)

إنه اضطراب في الجواب؛ لأن كونها أضلّت أحلام أنها لا معنى لها، وقولهم بعد ذلك: «وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين» فمعنى ذلك أن لها تأويلاً وقد كان لها تأويل، ثم من الذي رأى الرؤيا؟ إنه الملك. ويأتى الحق بيوسف مفسراً للرؤيا، إذن فلا ضرورة أن يكون الراى مؤمناً ولا صالحاً. وقد يقول قائل: كيف يطلعه الله على مثل هذه المسائل؟ ونقول: قد تكون الرؤيا إكراماً للرائى، وقد تكون الرؤيا إكراماً للمعبر الذى يعرف التأويل، وهى هنا إكرام للمعبر وهو سيدنا يوسف. وحرف سيدنا يوسف كيف يفك «شفرة» الرؤيا. والعجيب فى الرؤيا أن البقر الهزيل يأكل البقر السمين. وهنا قال يوسف:

﴿ زَرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَائِبًا فَمَا أَحْصَسْتُمْ فَلَرَوُهُ فِي سُنِّيهِ إِلَّا قَلِيلًا تَمَّ مَا تَأْكُلُونَ ﴾ (١٧)

(من الآية ١٧ سورة يوسف)

أى كلوا البعض وليكن قليلا قليلا ، لا تسرفوا فيه لتنتفعوا في السبع السنين ومن سنين الجذب لتأكلوا فيها ما جمعتموه في سنين الخصب ، اتركوا البعض الآخر . لاستمرار النوع . وتبين أن أفضل وسيلة لحفظ حبوب القمح في عصرنا هي أن نتركه في سنابله وكذلك الذرة نتركها في غلافها . وكان تعبير الرؤيا دقيقا لأنه يريد أن يستبقى للناس حياتهم في زمن الجذب ، ويستبقى لهم كذلك الضرع الحيوان ، فتأكل الناس الحب ، وتأكل الماشية التبن المتبقى ، وكذلك ضمن الحق مقومات الحياة لكل ما يلزم للحياة . ونلاحظ أن المأكول في هذه الآية هو القليل ، أما الباقي فهو الكثير في سنابله ، هذا في أيام الرخاء ، فيأذا عن أيام الجذب ؟

﴿ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعَ شِدَادٍ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا تَمَّ مَا تُحْصِنُونَ ﴾ (١٨)

(سورة يوسف)

أى أن الناس ستأكل في أعوام الجذب الكثير من الحبوب التي في المخازن ويجب أن يحتفظوا بقليل مما يحصنون في هذه المخازن ، وذلك لاستبقاء جزء من القمح للزراعة .

إذن ( من ) في قول الحق سبحانه وتعالى : ( وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا ) للتبعض أى كلوا بعض ما رزقكم الله ، فإن كانت الأشياء مما يكون بقاؤها سببا لامتداد نوعها فالنوع يكون متصلا . مثال ذلك رجل عنده بذور البطيخ وزرعها ، وبعد أن جاءت الثمار أكلها هي والبذور فمن أين يزرع في العام القادم ؟ كان يجب أن يحتفظ ببعض منها لتكون بذورا . وكان يجب أن يحتفظ بجزء من البطيخ ليعطى منه الجار أو المحتاج .

إذن فقول الحق سبحانه وتعالى : « مما رزقكم الله » تصلح لاستبقاء النوع وتصلح لصرف الزائد إلى غير القادر . « واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون » أى أنك حين تتقى من تؤمن به لها فليس في ذلك غضاضة ، لأنك آمنت أنه إله وفوى ، والغضاضة في أن تأمر بأمر مسلول لك ، أما الانقياد والافتخار لأمر الأعلى منك ، فهذا لا يكون سببا في الغضاضة إنما هو تشريف لك وتكريم .

ولمجد الحق يشرع لنا ذلك في قصة سيدنا موسى مع السحرة ، فالتقى موسى عليه السلام عصاه ، ورآها السحرة حية . والساحر ينظر إلى الشيء الذي تم سحره فيراه على حقيقته وصورته الأصلية ، أما السحورون بالروية فهم الذين يرون الشكل المراد لهم رؤيته . ورأى السحرة حبالهم مجرد حبال ، وعصا موسى هي التي صارت حية .  
هنا عرفوا أنها مسألة أخرى فماذا قالوا ؟ :

﴿ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٧) رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ (٤٨) ﴾

[سورة الشعراء]

لقد عرفوا أن هذا أمر خارج عن نطاق البشرية . إذن فما كان من أمر السحرة تجاه قوم فرعون هو تخييل للنظر :

﴿ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى (٤٩) ﴾

[من الآية ٦٦ سورة طه]

وقال الحق :

﴿ سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ (٥٠) ﴾

[من الآية ١١٦ سورة الأعراف]

أما موسى عليه السلام فحين ألقي العصا أول مرة ووجدتها حية خاف لأنه رأى في ذلك قلباً للحقيقة . أما عند السحرة فليست حبالهم حبات حقيقية ولكنها سحر لأعين الناس أي تخييل للناظر . ومثال آخر هو سيدنا سليمان عندما أرسل لبلقيس ملكة سبأ . وجاء رسوله يقول لها :

﴿ أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَىٰ وَأَقْرَبِي مُسْلِمِينَ (٥١) ﴾

[سورة النمل]

فماذا قالت لحاشيتها من رجال القتال ؟ :

﴿ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّىٰ تَشْهَدُونِ (٥٢) ﴾

[من الآية ٣٢ سورة النمل]

وهنا عرفت الحاشية أن المسألة تتطلب رأياً سياسياً ، فقالوا :

﴿ قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُرَّةً وَأَوْلُوا بِأَسْرِ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴾ (٣٢)

[سورة النمل]

الرأى إذن هو من حق السياسى الذى يزن الأمور بموازين العقل وموازن الاحتمال الواقعة ، وموازن رد الفعل ، وأدارت بلفيس الحركة سياسياً ، فأرسلت هدية من مقام ملكة ، فإن راقته الهدية فهو طالب دنيا يريد خيرها ، وعندما وصل رسلها بالهدية ، ماذا قال سليمان ؟

﴿ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانُ قَالَ أَتُمَدُّونَ بِمَا آتَانِي اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴾ (٣٦) أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُودٍ لَا قَبْلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنَخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً رَهْمٌ ضَاغِرُونَ ﴾ (٣٧)

[سورة النمل]

وهنا عرفت بلفيس أن الإسلام أمر ضرورى ، وها هي ذى الدقة لتعرف أن الأمر من السارى هو الذى يعطى عزة فى الأمر وذلة فى المأمور ، أما إذا كان الأمر من غير للسارى ومن الأعلى - سبحانه - فلا ذلة فيه لأحد. وكان إيمان بلفيس إيماناً ملوكياً .

فقالت :

﴿ وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤١)

[سورة النمل]

إنها لم تقل أسلمت لسليمان وإنما قالت : «أسلمت مع سليمان لله» . إذن فلا غضاضة فى إيمانها ، وذلك حتى لا يظن شعبها أنها ذهبت به إلى حضبى الذلة فى أن يحكمهم إنسان آخر . لكن هي وسليمان محكومان لله رب العالمين ، ولا غضاضة فى ذلك : ونعود إلى قوله جل شأنه :

﴿ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالاً طَيِّباً وَانْقَرُوا لِلَّهِ الَّذِى أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴾ (٨٨)

[من الآية ٨٨ سورة المائدة]

أى : اجعلوا للإيمان حيثية ، وما دمت قد آمنت وتأنقرو بأمر من تؤمن به . فانت لا تؤمن إلا بمن تتق فى أنه يستحق الإيمان . وقوله أولاً فى الآية السابقة :

﴿ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴾ (سورة التائبة)

وقوله في تدليل هذه الآية :

﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴾

( من الآية ٨٨ سورة التائبة )

هو تسويع وإحاطة لطاعة بإيمانين : إيمان خوطبوا به ، وإيمان أقرروا به ، ومن بعد ذلك يقول الحق :

﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ ۖ فَكَفَرْتُمْهُ بِطَعَامٍ عَشْرَةَ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا نَفَقَ الْمُؤْمِنُ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ۚ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامٌ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ۚ ذَلِكَ كَفَرَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ ۚ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ ۚ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ ۚ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾

عندما ننظر في قول الحق : « لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ » نعرف أن « يُؤَاخِذُ » من « أَخَذَ » ويأخذ من أخذ ، فإن قلت : « أَخَذْتُ فَلَانًا بِكَذَا » فذلك دليل على أنك أنزلت به نكالا لأنه لم يدخل في تعاقب خبري معك ، ولكن أن تقول : « أَخَذْتُهُ » . كأن المقابلة حدثت بأن دخل معك في عقد الإيمان ولذلك يأخذ الحق

الكافرين أخذ عزيز مقتدر . ولكنه يؤخذ المؤمنين ، لماذا ؟ لأن المؤمنين طرف في التعاقد ، أما الكافرون فليسوا طرفاً في التعاقد ؛ لذلك يأخذهم أخذ عزيز مقتدر .

إذن فالمؤاخذه غير الأخذ ، المؤاخذه هي إنزال عقوبة بمن له معك عهد فخالفه بعمل جريمة نص عليها ؛ فلا يؤاخذه أبداً بجريمة لم ينص عليها ، ولا يتم توقيع عقاب على أحد دون تحذير مسبق . ولذلك قضى القانون المدني يقولون : لا عقوبة إلا بجريمة ولا جريمة إلا بنص .

إذن لا بد من النص أولاً على العقاب على الجريمة ، لأن النص على فعل ما بأنه جريمة يجعل الإنسان يراجع نفسه قبل الإقدام على مثل هذا الفعل . أما عدم وجود نص على أن ذلك الفعل جريمة يجعل الإنسان حراً في أن يفعله أو لا يفعله لأنه فعل مباح .

وعلياً أن نلاحظ التعاقد في قوله الحق : « لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم » . وعندما ننظر إلى معنى : « اللغو » نجده الشيء الذي يجري على اللسان بدون قصد قلبي ؛ مثل قول الإنسان في اللغة العامية : لا والله أو : والله أن تأتي للغداء معنا ، هذا هو اللغو . أي هو الكلام من غير أن يكون للقلب فيه تصميم . وسبحانه وتعالى قد خلقنا وهو الأعلّم بنا علم - سبحانه - أن هناك كلمات تجري على ألسنتنا لا نعيها . ودليل ذلك أن الأم التي تحب وحيدها قد تدعي عليه ، لكن ذلك بلسانها ، أما قلبها فيرفض ذلك . ولهذا يقول المثل الشعبي : أذعى على ابني وأكره من يقول آمين .

إذن الحق سبحانه وتعالى علم بشريتنا ، وعلم أن اللسان قد يأتى بالفاظ لم تمر على قلبه فيقول سبحانه : « لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم » واتبع الحق ذلك : « ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان » . وساعة نرى كلمة : « ولكن » نعرف أن هناك استدراكاً ، والاستدراك هو إثبات ما يتوهم نفيه أو نفي ما يتوهم لبوته . وساعة نرى كلمة « عقدتم » فهي دليل على أنها عملية جزم قلبية ، وأن الإنسان قبل أن ينطق بالقسم قد أدار المسألة في ذهنه وخوابره وانتهى إلى هذا الرأي .

إذن فاللغو هو مرور كلمة على اللسان دون أن تمر على القلب ، وضربنا مثلاً على ذلك وهو دعاء الام على وحيدها . ونحن نرى أن هناك ألفاظاً كثيرة تمر على ألسنة قد تؤدي إلى الكفر ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم المبلغ عن الله يضع لنا صدق النبوة فيقول : ( أخطأ من شدة الفرح ) . قالها رسول الله تعليقاً على رجل قال : اللهم أنت هبلى وأنا ربك<sup>(١)</sup> .

هذا هو اللغو ومن رحمة الله بنا أنه يعفو بعميق وواسع رحمته فيقول لنا : لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤخذكم بما عقدتم الأيمان . وكلمة «عقدتم» دليل على أن اللسان لم يعقد شيئاً فحسب ولكن عقده بإحكام قوى . فساعة نبأخ في الحديث فأنت تأتي له باللغز الذي يدل على المعنى تماماً بتمكين وتثبيت . وعلى ذلك فكلمة «عقد» خبر «عقد» إذن فكلمة «عقد» أى أن الإنسان قد صنع عقدة محكمة . ومثال على التأكيد قول الحق سبحانه وتعالى :

### ﴿وَعَلَقْتَ الْأَبْوَابَ (٢٢)﴾

(من الآية ٢٣ سورة يوسف)

قد يقول قائل : ألم يكن يكفى أن يقول الحق سبحانه : «وعلقت الأبواب»؟ ونقول : لا إن الحق قد أتى بالفعل الذى يؤكد إحكام الإغلاق . فإغلاق الأبواب يختلف من درجة إلى أخرى ، فهناك غلق للباب بلسان «طيلة» الباب ، وهناك غلق بالمزلاج ، وقوله الحق : «وعلقت الأبواب» أى أن امرأة العزيز بالغت لى غلق الأبواب . وكذلك قوله الحق : «صعدتم الأيمان» . أى جالت لى قلوبكم جولة تثبت صدق نيتكم فى الحلف . وهناك صورة أدائية أخرى تتفق مع هذه الصورة فى المعنى ، حين قال الحق سبحانه :

﴿لَا يَأْخُذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ

### غَفُورٌ حَلِيمٌ (٢١٥)﴾

[سورة البقرة]

ونلاحظ هنا أن القلوب قد كسبت ، فما الذى تكسبه القلوب فى مثل هذه الحالة؟ نعرف أن الكسب هو وجود حصيلة فوق رأس المال . والكسب الزائد فى القسم ،

(١) من حديث روى الإمام مسلم .



هو أن يؤكد الإنسان بقلبه هذا القسم ؛ أي أن القسم انعقد باللسان والقلب معاً .  
وسبب نزول آية سورة المائدة ( لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ) أن الصحابة  
الذين حرموا على أنفسهم طيبات الطعام والملابس والمناكح وحلفوا على ذلك فلما  
نزل قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَحْسَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ  
الْمُتَحَسِّدِينَ ۝٨٧ وَكُلُوا بِمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ  
مُؤْمِنُونَ ۝٨٨﴾

( سورة المائدة )

قالوا : كيف نصنع بأيماننا ؟ فنزلت هذه الآية أي أن تحريم الحلال لغو لا كفارة  
فيه ، ونعلم أن الإنسان لا يصح له أن يحلف على شيء ليس له دخل فيه ؛ كقول  
إنسان ما : والله لن أصل . إن مثل هذه اليمين لا تعتد ، ولذلك لا كفارة لها .  
لكن إن قال : والله لأشربن الخمر . هنا نقول له : امثل إلى ما جاء في حديث  
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من حلف على يمين قرأ غيرها خيراً منها فليأت  
الذي هو خير وليكفر عن يمينه » (١) .

والحق سبحانه وتعالى يقول : « ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان » إذن فهناك  
استدراك يتعلق باليمين المؤكدة وهي تستدعي المؤاخظة . فكيف تكون المؤاخظة وهي  
عقوبة ، على الرغم من أنه لا عقوبة إلا بنص ؟ إن الحق سبحانه وتعالى ستر العقوبة  
ومنعها بالكفارة : « فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو  
كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام » . والكفارة هي ستر للعقوبة .  
فهل معنى ذلك أن الإنسان تلزمه الكفارة مادام قد عقد الأيمان ؟ لا ، تكون الكفارة  
فقط حين تمت في القسم فلم تهر فيه . فتكون الكفارة في هذا المجال كالآتي : إطعام  
عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم ، أو كسوتهم ، أو تحرير رقبة ، أو صوم  
ثلاثة أيام لمن لم يجد .

(١) رواه أحمد ومسلم والترمذي عن أبي هريرة .

والمناسب في الكفارة يختلف في مفهوم الفتين باختلاف الحاث ، وسأل ذلك أن  
خليفة في الأندلس حلف يمناً وأراد أن يؤدي عن اليمين كفارة ، فجاء إلى القاضي  
منذر بن سعيد وسأله عن كفارة هذه اليمين ، فقال : لا بد أن تصوم ثلاثة أيام .  
وكان يجلس شخص آخر فأشار للقاضي إشارة فلم يعياً القاضي منذر بن سعيد بتلك  
الإشارة . وخرج القاضي ومعه ذلك الشخص ، فسأل القاضي : يا أبا سعيد ، إن  
في نفسي شيئاً من فتراك ، لماذا لم تقل للخليفة إن كفارة اليمين عتق رقبة أو إطعام  
عشرة مساكين ؟ فقال القاضي منذر بن سعيد : أمثل أمير المؤمنين يزجر بعق رقبة أو  
إطعام عشرة مساكين ؟

وهذا يدلنا هل أن القاضي منذر بن سعيد قد أجهد نفسه ليختار الكفارة التي  
تزجر . وهذا يعلمنا أن الكفارة في جانب منها زجر للنفس وفي جانب آخر جبر  
للذنب . وقد رجح القاضي منذر بن سعيد جانب الزجر على جانب جبر الذنب ،  
لأن الخليفة لن يرهقه إطعام عشرة مساكين أو كسوتهم لو عتق أكثر من رقبة<sup>(٢)</sup> .

وفي الإطعام لعشرة مساكين من أوسط ما نطعم به الأهل ، قد يقول قائل : هل  
الأوسطة هنا للكمية أو الكيفية ؟ ونقول : يراعى فيها الكمية والكيفية . فإن كانت  
وجبة الإنسان مكونة من رغيف واحد فليعرف أن بين أهله من يأكل في الوجبة  
الواحدة ثلاثة أرغفة فيكون الأوسط في مثل هذه الحالة رغيفين مع ما يكون من أدم  
كلبهم وحسم . وكذلك الكسوة ، أن يكسو الإنسان الذي يكفر عن يمين عشرة  
مساكين بما يستر العورة وتصح به الصلاة ، كإزار ورداء أو قميص وعمامة ، أو أي  
ملابس تسترهم . وهاتين أولاء نجد أن كفارة تحرير رقبة تأتي في المرتبة قبل الأخيرة  
ويأتي بعدها قول الحق : « فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام » . إذن فالحق لم يرتب  
الكفارة وإنما علينا أن نختار منها الكفارة الملائمة .

ويأتي الحق من بعد ذلك بالقول : « واحفظوا أيمانكم » واحفظ هو عدم  
النسيح . أما كيف نحفظ أيماننا ؟ فنقول : إن على الإنسان ألا يجري اليمين على  
لسانه ، هذه واحدة . والثانية : أن يحاول الإنسان ألا يحنث في اليمين . وهذا

( ٢ ) الجمهور على أنه لا يكفر بالصيام إلا إذا عدم هذه الثلاثة الأشياء وهي : الإطعام والكسوة ، وعتق الرتبة .

يفتضى إلا يحلف الإنسان على شيء بقوله بلسانه ويخضعه لقلبه إلا إذا كان حل ثقة من أنه سيحصد كل جوارحه للقيام بهذا العمل الذي أقسم أن يقوم به ، وهذا هو معنى قوله الحق : « واحفظوا أيمانكم » .

ويليل الحق الآية الكريمة : « كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تشكرون » . والشكر هو الثناء من المتعم عليه على المنعم بالنعمة ، فكان هذه التثريعات تستحق منا الشكر ؛ لأنها جعلت اللغو غير مؤخذ عليه ، ولأنها جعلت اليمين الملقى عقده له كفولة ، وفي كل من الأمرين تفسير يستحق الشكر .

ويتابع الحق القول :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْمِرُ وَالْأَنصَابُ  
وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ  
تُفْلِحُونَ ﴿١٠﴾

ساعة تسمع كلمة : « إنما » فاعلم أنهم يسمونها في اللغة « أداة قصر » كقولنا : إنما زيد مجتهد ، وهذا يعنى أننا قصّرنا زيدا على الاجتهاد . لكن إن قلنا : إنما المجتهد زيد ، فنحن في هذه الحالة قصّرنا الاجتهاد على زيد . وساعة تقصر إنساناً على وصف فذلك يسمونه : « قصر موصوف على صفة » ، وعندما نقول : إنما زيد شاعر . فهذا يعنى أن زيدا شاعر فقط وهو ليس بكتّاب أو خطيب . أما إن قلت : إنما الشاعر زيد ، فهذا يعنى أنه لا يوجد شاعر إلا زيد ، فكانت نفيت عن الآخرين أنهم شعراء ، وإن زيدا فقط هو الشاعر ويحتمل أن يكون كاتباً وخطيباً وحلماً مع كونه شاعراً . إذن فساعة ترى « إنما » فاعرف أنها أداة من أدوات القصر .

والحق سبحانه يقول هنا :

﴿ يَأْتِيهِمُ اللَّيْلُ نَامُونَ إِذْ مَا أَكْثَرُ اللَّيْسُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ  
فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ⑤ ﴾

(سورة المائدة)

أي إن الخمر والميسر والأنصاب والأزلام كلها رجس من عمل الشيطان .  
والرجس هو الشيء الرديء الخبيث القذر . والتذكرة والبحث هما من الأمور التي قد  
تكون حسية مثل الخمر ، وقد تكون معنوية كالأنصاب والأزلام ؛ وجع الحق  
سبحانه في هذه الآية الأمرين معاً . ولم يقل إن الخمر هي عصير العنب أو عصير  
التفاح ، إنما جاء بالخمر التي تشمل كل ما يتجرس العقل ويستره . وتعجب بعض  
العلماء من أن هذه الآية نزلت في البلاد التي ليس فيها شيء من عصير العنب ، ذلك  
أنهم ظنوا أن عصير العنب فقط هو الذي يستر العقل ، لكن الحق جاء بالتحريم  
الشامل لكل ما يستر العقل . لماذا إذن تكون الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجساً  
من عمل الشيطان ؟

إن الحق سبحانه وتعالى قد خلق الإنسان وجعله خليفة في الأرض وسخر له كل  
شيء في الوجود وطلب منه أن يعبده وحده وأن يمسر هذه الأرض . وأراد الحق أن  
يضمن للإنسان سلامة أشياء متعددة ؛ سلامة نفسه فلا يُستدَى عليها بالقتل أو غير  
ذلك ، وسلامة عقله فلا يجهى عليه بما يستر آلية الاختيار بين البدائل ، وسلامة  
عروضه فلا يُلغ فيه أحد وحتى تال الأنسال التي تعمركم الكون وهي أنسال طاهرة ،  
وسلامة ماله حتى يحفظ على الإنسان أثر حركته في الحياة وحتى لا يأخذ غيره أثر  
حركته ، وذلك حتى لا يزهد العامل في العمل ولا يعود الطاقات لن تأخذ من غير  
عملها فتكسل وتتواكل ، فالإنسان إذا ما اعتاد أن يأخذ من غير عمل صار العمل  
صعباً عليه ، وهكذا كانت صيانة المال لا تبعد طاقة ولا تهدر حقاً ، ولا تعطى غير  
حق حقاً لغيره ، وهكذا حتى لا يشيع المعبز الاصطناعي في الكون . ولذلك  
قال الحق وهو مانع كل مال :

﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾

(من الآية ٢٤٥ سورة البقرة)

أى أنه . وهو المانع سبحانه وتعالى . قد أحترم حركة الإنسان فلا يستمرىء أحد البطالة . وعندما تنتشر البطالة فإن الإسلام يعالج الأمر بحكمة بالغة ؛ فهو يطلب من الوالى أن يسبب لهم الأسباب ليعملوا . وذلك حتى لا يعودوا على الأخذ بغير حمل لئلا تكون مصيبة على المجتمع . ولراد سبحانه بالشرعة السمحاء أن يعصى الإنسان من كل ما يبده . فحينها حرم الخمر ، أى منع عن الإنسان ستر العقل ، ذلك أن ميزة الإنسان على الحيوان هى العقل .

إن الإنسان يختلف عن الحيوان بأنه يحفظ حياته بالعقل ، أما الحيوان فيحفظ حياته بالغريزة . ولذلك فالحيوان لا يملك إلا رداً واحداً إذا ما تم الاعتداء عليه ؛ الكلب يحض المعتدى والقطعة تحمش المعتدى ، أما الإنسان فعندما يعتدى عليه أحد فهو يختار بين بدائل للرد على المعتوان ، إما أن يضرب وإما أن يقتل وإما أن يصامح .

ومثال لذلك نراه فى الريف ، عندما يحاول راكب الجمار أن يجبر الجمار على القفز على قناة صغيرة فيها مياه يرفض الجمار ذلك تماماً ومهما ضربه راكبه فهو يرفض القفز ؛ لأن غريزته تحمسه من ذلك . أما الإنسان فقد يتناهب الغرور ويظن أنه قادر على القفز فوق القناة فيقفز لكنه قد يقع فى المياه . وتوجد المجازفة عند الإنسان ، لكنها لا توجد عند الحيوان بمقتضى الغريزة .

ومثال آخر من عالم الحيوان . نجد ذكر الجاموس يقترب من الأنثى ليشمها فإن وجدها حاملاً لا يقربها ، هكذا الحيوان . أما الإنسان فلا . والجمار يتناول طعامه من البرسيم مثلاً ما يشبعه ولا يزيد أبداً فى الطعام مهما ضربه صاحبه ؛ لأنه محكوم بالغريزة . أما الإنسان فقد يأكل فوق طاقته .

وهكذا نجد الغريزة هى التى تعصم الحيوان ، والعقل هو الذى يعصم الإنسان . ولذلك لا يملك الحيوان القدرة على الاختيار ، ولكن ميزان غرائزه لا يختل أبداً . أما ميزان الغرائز عند الإنسان فقد يختل .

لقد ميز الله الإنسان عن الحيوان بالاختيار بين البدائل بالعقل ، ولذلك لا يصح ولا يستقيم من الإنسان أن يطمس هذه القدرة بالحمر . فإن طمس قدرة الاختيار ، فإن غرائزه في هذه الحالة لا تنفعه لأنها غير مؤهلة لحمايته ، ولذلك لمجد الذي يطمس عقله يضع نفسه في مرتبة أقل من الحيوان ؛ لأن الحيوان تحميه الغريزة ، والإنسان يحفظه عقله ، وهو في هذه الحالة قد طمسه وخطأه ، وقد حرم الله الحمر لأنها تضر العقل . وكل ما يستر العقل خمر حتى ولو كان أصله حلالاً ، وذلك لأن العقل هو مناط التكليف . وكذلك حرم الله الميسر .

ولتر دقة الاسم الذي اختاره الله للقمار ، إنه « الميسر » ولم يسمه « الميسر » ذلك أن أحداً لا يقبل على الميسر وهو يظن أنه سوف يخسر ، وكل من يلعبون القمار إنما يفعلون ذلك على أمل الكسب ؛ لذلك جاء بالاسم الذي يعبر عن حالة اللاعب للقمار إنه يلعب على وهم الكسب ، وإن كسب فالكسب يُغريه بالمزيد من اللعب .

والخسران يخسر باللعب أكثر لعل كسباً يعرض الخسارة التي منى بها . وقد يبيع اللاعب للميسر كل ما يملك كي يعوض خسارته ومع ذلك فالكسب من الميسر هين على النفس تبذره وتستهفه فيما لا ينفع بل قد يستهفه فيما يضر ، فالكسب ليس له والخسارة محسوبة عليه . والذين يلعبون الميسر مع بعضهم لا تربطهم صداقة أو محبة . فكل منهم حريص على أن يأخذ ما في جيب الآخر . وهذا اللون من اللعب يعطل القدرة على الكسب الحلال ؛ لأن الكسب الحلال يحتاج إلى حركة في الكون . والميسر يشل حركة الكاسب لأنه يزهد في العمل . والخسران يشل حركة الخاسر لأنه مهتماً متى في الأرض فقد لا يستطيع أن يسدد ديونه .

إذن فالهوى سبحانه وتعالى يريد أن يضمن للناس ألا يتنفع أحد بشيء إلا نتيجة كده وعمله . والهوى يريد أن يكون جسد كل إنسان من نتائج هرقه في عمل مشروع وكذلك أجساد من يعول . وأبلغنا أيضاً أن الانصاب رجس من عمل الشيطان . والانصاب ثلاثة قداح كانت ترجع عند الكاهن ؛ قدح مكتوب عليه أمرني ربى ، والقدح الثاني مكتوب عليه نهاني ربى ، والقدح الثالث : خفل من الكتابة أى خال منها فلا علامة فيه . فإن كان في نية إنسان السفر أو الزواج أو التجارة فهو يذهب إلى الكاهن ليضرب له هذه القداح . فإن خرج القدح المكتوب عليه أمرني ربى فعل .

وإن خرج نهائى ربي لم يفعل . أما إن خرج القدر الففل فهو بعد ضرب القدر حتى يخرج أحد القدرين : إما الذى يحمل الأمر ، وإما الذى يحمل النهى . ولم يتساءل أحد لماذا عندما يخرج القدر الففل لا يعتبر أن هذا أمر خارج عن نطاق التحريم . ويؤخذ على أنه إباحة واختيار يعمل أو لا يعمل . لقد اتساع الحق ذلك حتى يدرك على أن ذلك أمر كاذب جاء به الكهنة من عندهم . فإن سألهم سائل : من الإله الذى أمر ونهى ؟ هنا يقول القائل منهم : الله هو الذى أمر وهو الذى نهى . ( والله يعلم إني لكاذبون ) .

والحق سبحانه وتعالى حين ينهانا عن تلك الأمور فهو يريد للإنسان أن ينمى ملكة الاختيار بين البدائل . وعلى الإنسان أن يستنبط وأن يحلل وأن يعرف المقدمات فيدرسها ويحلل الخطوات ليصل إلى النتائج . لا أن يعطل القوة المفركة التي تختار بين البدائل ، فالخمر تسر العقل ، وكذلك الميسر يضع الإنسان بين فكى الوهم ، وكذلك الانصباء تعطل القدرة على السمع والبرصوخ للكهنة . وعندما تسأل شارب الخمر : لماذا تشربها ؟ يجيب : إني أريد أن أستر همومي . وستر الهموم لا يعنى إنباءها . ولكن مواجهة الهموم هي التي تنهى الهموم بالأسباب المتاحة للإنسان . فإن لم تقم أسبابك فاجأ إلى المسبب في إطار قول الحق :

﴿ أَمَّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾

( من الآية ٦٢ سورة النمل )

وعندما تستغذ أسبابك وتلجأ إلى الله فهو يعينك على الأمر الشاق المسبب للهموم . ولنا في الرسول صلى الله عليه وسلم القدوة . فقد كان إذا حزبه أمر قام إلى الصلاة . ومعنى « حزبه » أى خرج عن نطاق أسبابه . ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلجأ إلى رب الأسباب . وقد نجد من يقول : إني أدعو الله كثيراً ولكنه لا يستجيب لى .

ونقول له : إما لأنك قد دعوت في غير اضطرار ، وإما لأنك لم تلتفت إلى الأسباب ، وأنت حين تتجنب الأسباب فأنت ترفض يد الله الممدودة لك بالأسباب . وأنا أتحدى أن يوجد مضطر أنسى الأسباب ، ولا يأتى له الفرج . وأنت حين تدعو بحاجة وتتأخر عليك ، نقول لك : إنك دعوت بغير اضطرار .

وكثيراً ما أضرب هذا المثل - والله المثل الأعلى المنزه دائماً - وأقول: هب أن تاجرأ من  
لجهر الجملة الكبير يجلس أمام المخازن التي يملكها وجاءت السيارات الشاحنة بصناعة  
بضائعه . والعمال يعملون البضائع ليضعوها في المخازن . وفجأة وأى عاملاً من عماله  
يكاد يقع بالصندوق الذي يحمله ، هنا نجد التاجر ييب بلا شعور لنجدة العامل .  
فما بالنا بالحق الذي خلق لنا الأسباب ؟ إنك إن استغفلت الأسباب فإن الله يعينك  
مصدقاً لقوله :

﴿ اَمِّنْ بِحَبِيبِ الْمُضْطَرِّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْتَفِ السَّوَةَ ﴾

( من الآية ٦٢ سورة النمل )

إذن فالخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان . والأزلام هي  
نوع من الميسر ، فقد كانوا يحضرون الناقة أو الجوزور ويذهبونها ويسموننها إلى ثمانية  
وعشرين نصيباً ويخصمون لإنسان نصيباً ولثلاثي نصيبين ولثالث ثلاثة أنصبة ،  
وللرابع أربعة أنصبة وللخامس خمسة أنصبة ، وللسادس ستة أنصبة ، والسابع له  
سبعة أنصبة . وكانوا يأتون بالقداح السبعة . فدح اسمه « الفذ » ويأخذ الفائز به  
نصيباً ، والقدح الثاني : « التوام » ويأخذ نصيبين ، والقدح الثالث اسمه  
« الرقيب » يأخذ ثلاثة . والقدح الرابع اسمه « المجلس » يأخذ أربعة . والخامس هو  
« المنافر » يأخذ خمسة . والسادس اسمه « المسبل » يأخذ ستة . والسابع اسمه  
« المتل » يأخذ سبعة أنصبة . وهناك ثلاثة قداح هي المنيع والسفيح والوخذ ،  
وهؤلاء الثلاثة لا يأخذون شيئاً بل يدفعون ثمن اللبيحة . وذلك رجس من عمل  
الشيطان .

إن النفس العاقلة لا تقبل على مثل هذه الأعمال ، بل لا بد أن يحرك أحد تلك  
الأطباع ، ذلك أن المخالفات إنما تنشأ من أمرين ؛ إما أن تكون من النفس ، وإما  
أن تكون من الشيطان . والمخالفة التي تكون من النفس هي التي تحقق شهوة من نوع  
خاص بحيث إذا زحزحت النفس عنها فهي تريد لها . والمخالفة التي من نوع  
الشيطان تختلف ، فقد يوعز الشيطان للإنسان بالسرقة ، فيرفض ، فيعرف الشيطان  
أن لهذا الإنسان مناعة ضد هذه المعصية ، فيوعز بمعصية أخرى ، فإذا وجد مناعة  
انتقل إلى معصية ثالثة ؛ لأن وسوسة الشيطان تطلب الإنسان عاصياً على أي لون من  
الألوان .



فإذا وقفت عند معصية بذاتها فاعلم أن ذلك من عمل نفسك ، وإن انتقلت بالموسومة من معصية عزت على الشيطان إلى معصية أخرى فاعلم أنها من عمل الشيطان ولا تدخل للنفس بها . والماعقل الذى يتمتع فى كل تلك المسائل المحرمة يرى أن الخمر والميسر والأنصاب والأزلام هى أمور لا تعطىها النفس غير المنزوعة من الشيطان ، فكان قوله الحق : « رجس من عمل الشيطان » يدلنا على أن الماعقل لا يمكن أن يصنع هذه الأشياء .

ويذيل الحق الآية : « فاجتنبوا لعلكم تفلحون » . ويأمرنا سبحانه باجتناب الرجس الذى جمع الخمر والميسر والأنصاب والأزلام ، والاجتناب هو أن يعطى الإنسان الشيء المجتنب جانباً ، أى للمنع للذرائع والأسباب والسد لها ، لأنك إن لم تجتنبها فمن الجائز أن قريبك منها يفريك بارتكابها . وبعض الناس يظنون أن الخمر لم يأت لها تحريم وإنما جاء الأمر فيها بالاجتناب .

ونقول لهم : إن التحريم هو النص بعدم احتسابها ، وأما الاجتناب فهو أقوى من التحريم لأنه أمر بعدم الوجود فى مكانها . فإذا كان الحق قد قال فى قمة العقائد :

### ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَرْثَانِ ﴾

(من الآية ٢٠ سورة الحج)

فقد قال هنا اجتنبوا الرجس الذى يجمع الخمر والميسر والأنصاب والأزلام . والحق سبحانه وتعالى واجه المادات التى شاعت قبل الإسلام ليخلق الفاسد منها ولم يجابها دفعة واحدة وذلك لتعليق النفس بها والإلف لها ، وإنما كان التحريم لها بالتدريج . لقد حزم الإسلام الأمر أولاً فى مسائل العقائد ، أما الأمور التى تترتب على إلف العادة فكان تحريمها على مراحل .

وحين يقول الحق سبحانه وتعالى عن شيء إنه : « رجس » ، فذلك حكم الحق الذى لا يأتىه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . ونحن نقبل هذا الحكم حتى ولو لم نفهم نحن معنى الرجس ، أو لم نتأكد مادياً من أن الشيء المحرم هو من الرجس ، ذلك أنه يكفى فى ذلك حكم الله الذى يرضخ له العبد المؤمن الذى قبل التكليف من

ربه ، لأن ربه مؤمن على كل مصالحه . ومادام الحق قد قال عن شيء إنه رجس ، فهر رجس ولا جدال في ذلك .

أقول ذلك لأن بعضاً بظل متصبداً لأي ثغرة مفتعلة متسائلاً : كيف يكون ذلك العمل أو ذلك الشيء من الرجس ؟ ونقول : إننا نرضخ لحكم الله تعالى ونفخذ ما أمر به ، فهر إله مأمون على كل الخلق . وثبت لنا الأيام دائماً صدق قول الحق في أن الأشياء التي قال عنها سبحانه إنها رجس ، هي من الرجس فعلاً ، فحين يقول سبحانه لخلقهم : افعلوا كذا ، لا نسأله : وما علة ذلك التكليف ، ولكننا نفخذ أمر الحق ، ونكتشف في أعماقنا فائدة ذلك التكليف .

أما عندما يكلفنا عبد مساوٍ لنا بشيء فلا بد أن نسأل : لماذا ؟ والعبد المساوي لنا عليه أن يقدم لنا العلة لأي فعل يطلب منا القيام به ، ولكننا لا نسال الله عن علة التكليف لنا ، لأننا نؤمن بأنه إله حكيم ، والأيام تثبت لنا أن قول الله حق . ومثال على ذلك نجد أن الذي لا يشرب الخمر امثالاً لنبي الله عن ذلك الفعل ، هو إنسان مستقيم السلوك ، طاهر القصد ، ولا يتأتى منه نشاز في الكون . أما الذي يشرب الخمر فهر معوج السلوك ، غير طاهر القصد ، ويتأتى منه نشاز في الكون . وقد أثبت التجربة أن شارب الخمر إنما يصاب بأمراض في الكبد ويماني من ارتباك في إدارة حياته وكلهااته . نحن نقرأ قول الله سبحانه :

﴿ وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمِكُمُ اللَّهُ ﴾

(من الآية ٢٨٢ سورة البقرة)

والتقوى .. كما علمنا . أن نجعل بيننا وبين غضب الله وقاية ، لذلك نفعل ما أمرنا به . وحين نفعل أوامر الإله الحق فإننا نتعلم بحكم الله في الفعل . ومثال ذلك قوله الحق :

﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾

(من الآية ٢٥ سورة التكاوير)

ونحن نعرف كيف تنهانا الصلاة عن الفحشاء والمنكر ، لأننا نسلم وجوهنا وقلوبنا لله فننفذ ما أمر به . وكذلك نجد في الزكاة غناء . ونجد الحج بصفى النفس من أي

كبر يغسل الذنوب . وكل فعل أمر به الحق نجد له الأثر في نفوسنا بعد أن نقوم به .  
أما إن فعلت الحكم للعلة فلذلك يبعد بك عن مرتبة الإيمان .

ونجد أن الطبيب يأتي لشارب الخمر بصورة ملتقطة للكبد بواسطة الموجات الصوتية أو الأشعة فيجد شارب الخمر صورة كبد وقد امتلأت بالتهرق وصارت عرضة لأمراض كثيرة ثقيلة وربما تعطلت وظائف الكبد في بعض الأحيان ، وهنا يأمر الطبيب شارب الخمر أن يمتنع عن شرب الخمر . فهل امتناع شارب الخمر في مثل هذه الحالة هو امتناع بسبب الإيمان أو بسبب الأمر الطبي ؟ إنه امتناع بسبب الأمر الطبي ، ويترى في ذلك المسلم الماصي والكافر . ولكن المؤمن الذي يمتنع عن شرب الخمر ابتداءً ، فهو قد امتنع لا لعلة الأمر ولكن لأن الأمر من الله ، وهو يتبع أوامر الحق دون سؤال عن العلة . والمؤمن يأخذ بالحكم من الله دون طلب تعليل منه ليشرح له أسباب المنع في سلوكه .

والحق سبحانه قال : ( إنما الخمر والميسر والاتصاب والآلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه ) والعداوة المسبقة بين الشيطان وأبنا آدم عليه السلام بينها - سبحانه - بقوله للملائكة :

﴿ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾

[من الآية ٢٤ سورة البقرة]

وكان الشيطان موجوداً مع الملائكة ، وكان الأولى أن يسجد هو ، لأن الأمر إذا كان للجنس الأعلى وهو الملائكة ، فيجب أن ينسحب على الأدنى ، لكنه عصى وقال :

﴿ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِيناً ﴾

[من الآية ٦١ سورة الإسراء]

إذن فالعداوة مسبقة بين آدم والشيطان ، فكيف إذن نقبل نحن أبناء آدم وسومته ؟ وكيف نقبل نزعهم ؟ وكيف نقبل إغراءهم ؟ لا بد إذن أن نتجنب ذلك لأنه رجس ومن عمل الشيطان ، حتى ننجو من كل سوء ، ويأتي لنا كل فلاح .

ويقول الحق :

﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ  
وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ  
الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾

لم يأت الحق هنا بالانصباب أو الأزلام ، لأن المؤمنين لا يعتقدون فيها وانتهوا منها ،  
والخطاب هنا موجه للمؤمنين .

إذن لماذا قرن الحق التكليف بالنهي عن الخمر والميسر - من قبل - بالانصباب  
والأزلام ؟ قال سبحانه ذلك ليبشع لنا الأمر ، فوضع الخمر والميسر مع الانصباب  
والأزلام ، ولتفهم أن الحكم بالنهي عن الخمر والميسر جاء ليفرنها بالانصباب  
والأزلام ، وماداموا مؤمنين فلا بد أنهم قد انتهوا عن الانصباب والأزلام .

ويقول سبحانه : « إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ » .  
والإرادة هي تخصيص الممكن ببعض ما يجوز عليه ، وتتعلق الإرادة بمريد ، فهل  
يقدر على إنفاذ ما يريد أم لا يقدر ؟ إن كان يقدر على إنفاذ ما يريد ، فالقدرة تكون  
من بعد الإرادة .

وحيثما يريد سبحانه وتعالى ، فالقدرة تبرز المراد ، فقدرته لا تتخلف ولا مراده  
يتخلف ، لأن كل شيء منفعل له سبحانه وتعالى ، وتختلف المسألة عند الإنسان  
والشيطان ، فالإنسان يريد ، ولكن أله القدرة على إنفاذ ذلك ؟ أحيانا تكون له  
بعض من القدرة على إنفاذ ما يريد ، وأحيانا لا .

والشيطان يريد ، لكن أيقدر على إنفاذ ما يريد ؟ إنه يقدر في حالة إطاعة الإنسان  
له . وهكذا تكون إرادة الشيطان ، وهو يجب أن تحدث المعصية من الإنسان ،